

Социальный порядок

Выполнили студентки 3 курса гр.
С901

Григорьева Ирина,

Кузнецова Ксения

Социальный порядок

-

условия существования, при которых формируются, поддерживаются и разрушаются различные образцы социальной организации, представленные совокупностью институтов и способов их воздействия на социальную жизнь

[Глоссарий.<http://www.glossary.ru>].

Социальный порядок по Конфуцию

Конфуций, отталкиваясь от сконструированного им социального идеала, сформулировал основы того социального порядка, который хотел бы видеть в Поднебесной: "Пусть отец будет отцом, сын - сыном, государь - государем, чиновник - чиновником", т. е. пусть все в этом мире хаоса и сумятиц станет на свои места, все будут знать свои права и обязанности и делать то, что им положено.



Социальный порядок по Конфуцию

Упорядоченное таким образом общество должно состоять из двух основных категорий, верхов и низов - тех, кто думает и управляет, и тех, кто трудится и повинуется. Такой социальный порядок Конфуций и второй основоположник конфуцианства Мэн-цзы (372-289 до н. э.), как и все их последователи, считали вечным и неизменным, идущим от мудрецов легендарной древности.

Социальный порядок по Конфуцию

Критерием разделения общества на верхи и низы должны были служить не знатность происхождения и тем более не богатство, которое Конфуций и Мэн-цзы откровенно презирали, но только знания и добродетели, а точнее - степень близости человека к идеалу цзюнь-цзы.

Конечной и высшей целью управления Конфуций и Мэн-цзы провозглашали интересы народа. Мэн-цзы учил, что из трех важнейших элементов государства на первом месте стоит народ, на втором - божества и лишь на третьем - государь.

Социальный порядок по Конфуцию

Одной из важных основ социального порядка, по Конфуцию, было строгое повиновение старшим. Любой старший, будь то отец, чиновник, наконец, государь – это беспрекословный авторитет для младшего, подчиненного, подданного

[<http://china.kulichki.net/Religion/SocialOrder.shtml>].

Мировой и социальный порядок

греческие натурфилософы

Идея организованного миропорядка, законам которого должны подчиняться государство, человек и вся система правосудия, составляет ядро естественно-правовой философии.

Главным предметом размышлений первых античных философов был мир как единое, упорядоченное целое, как космос (в переводе с греческого космос означает "порядок"). Космос представал в их воображении не в виде некой безмолвной бездны, но как возникшая из хаоса живая целостность, наделенная разумом и душой и существующая по своим строгим законам, главный из которых именовался Логосом.

Мировой и социальный порядок

греческие натурфилософы

Требованиям божественного, космического Логоса должна была подчиняться жизнь государств и отдельных индивидов. Когда люди действовали в соответствии с ними, а государственные законы не противоречили императивам Логоса, на земле появлялись мудрость, правда и справедливость.

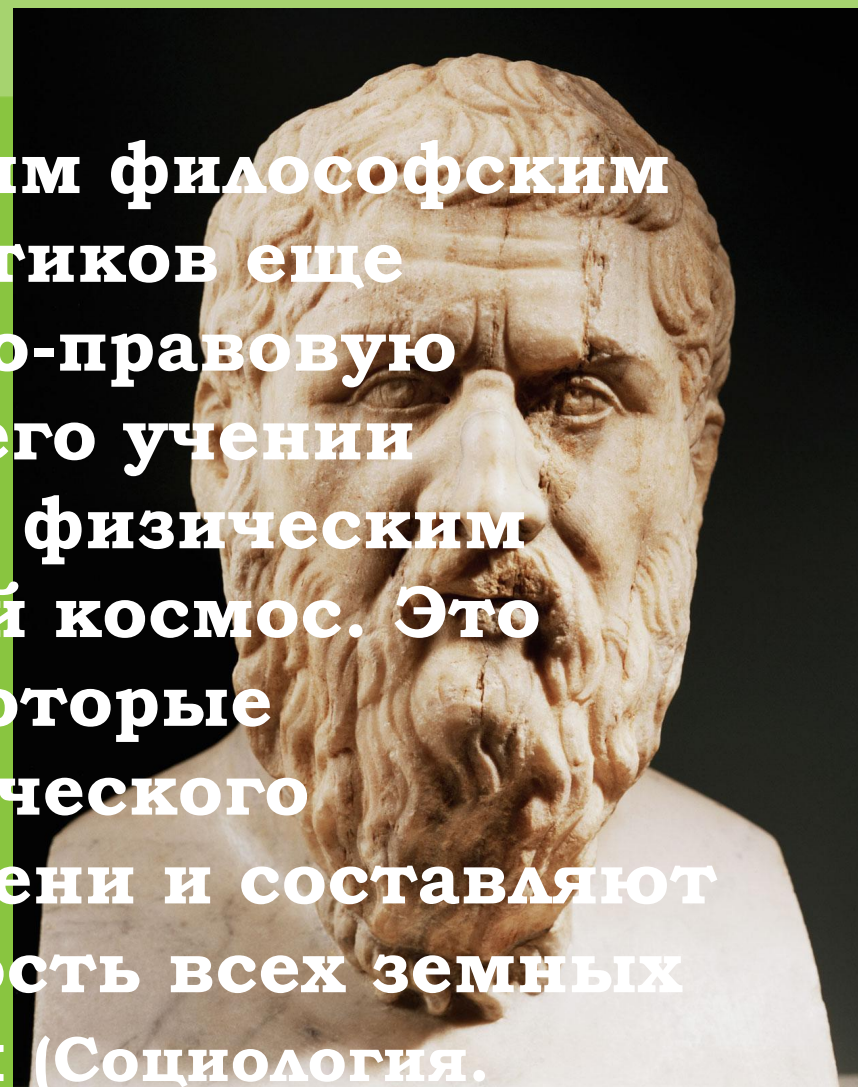
Мировой и социальный порядок

греческие натурфилософы

Через Логос до человека доходят суть и смысла высших требований, необходимых для поддержания мирового порядка и космической гармонии. Логос выступает в роли своеобразного посредника между Космосом и человеком и подсказывает людям, как им следует жить и что необходимо делать, чтобы мера гармоничности бытия не убывала. Рок обрушивает свои наказания на тех, кто не способен ценить порядок и гармонию, а сеет вокруг себя несчастья и преступления.

Так, еще до появления Платона, складывается философское учение о том, что человек должен строить свою жизнь и деятельность, подражая природе, выполняя требования естественных законов Космоса. Подобно тому, как звезды не отклоняются от своего пути, как времена года не нарушают своей череды, так и человек не вправе действовать своевольно и беззаконно. *Это значит, что надо искать и соблюдать меру во всем, блюсти справедливость в правосудии, чтить законы в общественных делах.* Через меру и справедливость человеку открывается путь к космической гармонии и высшему совершенству. В их соблюдении заключен для человека смысл его бытия.

Платон придал этим философским умозрениям досократиков еще большую естественно-правовую выразительность. В его учении появляется, наряду с физическим космосом, идеальный космос. Это высший мир идей, которые пребывают вне физического пространства и времени и составляют первооснову и сущность всех земных предметов и явлений (Социология. Бачинин В.А.).





Для Аристотеля несомненна связь социального порядка с мировым, космическим порядком. Мировое целое, состоящее из множества разнородных вещей, достигает упорядоченности благодаря не единообразию этих вещей, а тому, что все они устремлены к одной, общей цели. Высшее первоначало, Мировой ум преодолевает бессмысленную стихийность материи и обеспечивает слаженность всего сущего.

Социальный порядок — это важнейшее условие человеческого существования. Обеспечить его приемлемые и стабильные формы может только государство, само являвшееся воплощенным принципом порядка. Как форма упорядоченного общежития граждан государство выросло естественным образом из патриархальной семьи и являет собой плод единства естественного и искусственного, природы и цивилизации.

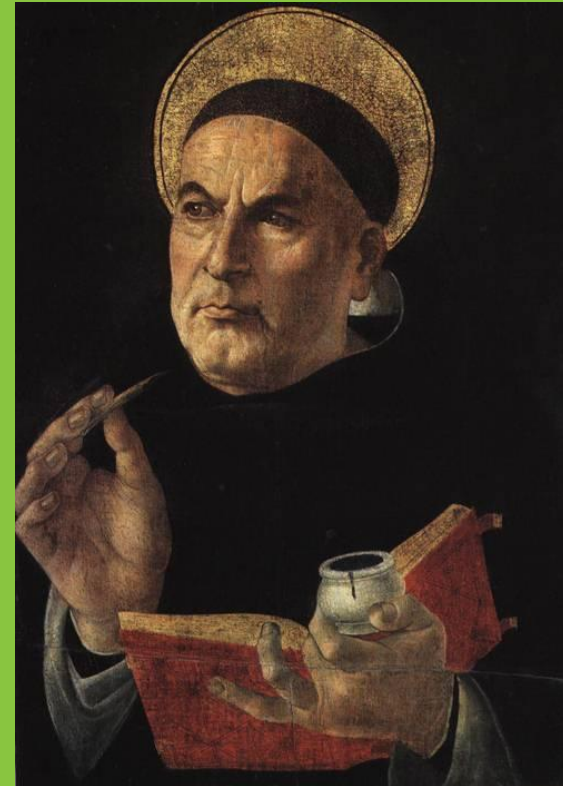
Главная цель, ради которой существует государство, — это создание условий для того, чтобы люди не просто жили, а жили счастливо.

Именно поэтому для Аристотеля особенно важным был вопрос о наилучшем государственном устройстве, об оптимальной форме социального порядка.

Социальному порядку пристало быть преддверием социальной гармонии, а не дисгармонии.

Мировой и социальный порядок

Социальный
порядок в
философско-
социальном учении
Фомы Аквинского
является
органической частью
всего мирового
порядка, конечный
источник которого
Бог. Таким образом,
социальный порядок
имеет божественное
происхождение.



По мнению Фомы, не только социальный, но и мировой порядок в целом основан на иерархии, превосходстве одного над другим. Высшей ступенью мировой иерархии является Бог. Власть в государстве происходит от Бога. Для Фомы наиболее предпочтительной формой власти была монархия. Положение монарха в государстве соответствовало положению Бога по отношению к миру. Однако монарх не должен использовать власть для личной выгоды: такой монарх - тиран. Задачей настоящего монарха является общее благо его подданных.

[Аберкромби Н., Хилл С, Тернер Б.С.
Социологический словарь, 2008 г.]

Существует четыре типа ответов на вопросы о социальном порядке:

1. Согласно утилитаристскому подходу, поддержание социального порядка отвечает личным интересам всех индивидов, особенно в сложных обществах, где высока степень разделения труда и взаимозависимости людей. Утилитаризм оказал не столь существенное влияние на социальную теорию по сравнению с экономической теорией (за исключением социологической обмена теории), и идея разумного или просвещенного эгоизма почти не фигурирует в социологических концепциях порядка.

Существует четыре типа ответов на вопросы о социальном порядке:

2. В рамках культурного подхода подчеркивается роль общих норм и ценностей. Основное положение данного подхода заключается в том, что члены общества обладают определенными общими убеждениями, например, такими, как неприкосновенность человеческой жизни, легитимность должным образом установленного авторитета, важность брака. Именно этот консенсус относительно надлежащего образа поведения и обеспечивает стабильность и порядок. Часто подчеркивается, что важную роль во многих обществах играет религия, объединяющая население на основе общего набора ценностей. Влиятельными представителями данного подхода среди социологов являются Э. Дюркгейм и Т. Парсонс.

Существует четыре типа ответов на вопросы о социальном порядке:

Существует также марксистская версия культурного подхода. С этой точки зрения, хотя общность ценностей действительно может иметь место, на самом деле она навязывается теми, кто обладает властью. Таким образом, общая культура, обеспечивающая порядок, — это, в сущности, идеология, способствующая осуществлению интересов тех, кто обладает властью в обществе.

Существует четыре типа ответов на вопросы о социальном порядке:

3. Третий подход подчеркивает значение власти и господства, то есть принуждения. Порядок обеспечивается использованием армии, полиции, суда, а также внутренней дисциплиной организаций, таких, как школы, бюрократические организации, предприятия, больницы и тюрьмы, или явной величиной экономической власти. Среди теоретиков социологии наиболее яркими представителями такого взгляда на роль принуждения в обеспечении социального порядка являются К. Маркс и М. Вебер, хотя очевидно, что и тот, и другой придавали также важное значение культуре и ценностям. Теоретики, подчеркивающие роль принуждения, прямо или косвенно поднимают важный вопрос. Порядок не является чем-то нейтральным, всегда необходимо задаваться вопросом о том, чьим

Существует четыре типа ответов на вопросы о социальном порядке:

4. Интеракционистский подход сосредоточивается, в сущности, на вопросе о возникновении социального порядка. Данное направление появилось, главным образом, благодаря этнометодологам и И. Гофману, которых интересовало, в отличие от упомянутых выше социологов, конструирование порядка на уровне повседневного социального взаимодействия. Они показывают, что существует множество правил, управляющих социальным взаимодействием, но в основном не осознаваемых нами. Участники взаимодействия осознают их существование только тогда, когда эти правила случайно или с

Альтернативные толкования термина социальный порядок:

Д. Дэвид, Джери Дж. Большой толковый социологический словарь, 2001 г.

СОЦИАЛЬНЫЙ ПОРЯДОК — устойчивые образцы социальных ожиданий и структур в любом обществе; поддержание этих образцов. В этом качестве термин имеет скорее общее, чем конкретное значение. Проблема того, что делает общества связанными, иногда упоминается как проблема порядка.

Социология: Энциклопедия / Сост. А.А. Грицанов, В.Л. Абушенко, Г.М. Евелькин, Г.Н. Соколова, О.В. Терещенко., 2003 г.

СОЦИАЛЬНЫЙ ПОРЯДОК -

философско-социологическое понятие, представляющее объяснение того, каким образом форма появляется в общественных отношениях, с одной стороны, а с другой, - каким образом социальные системы и их элементы связаны во времени и пространстве.

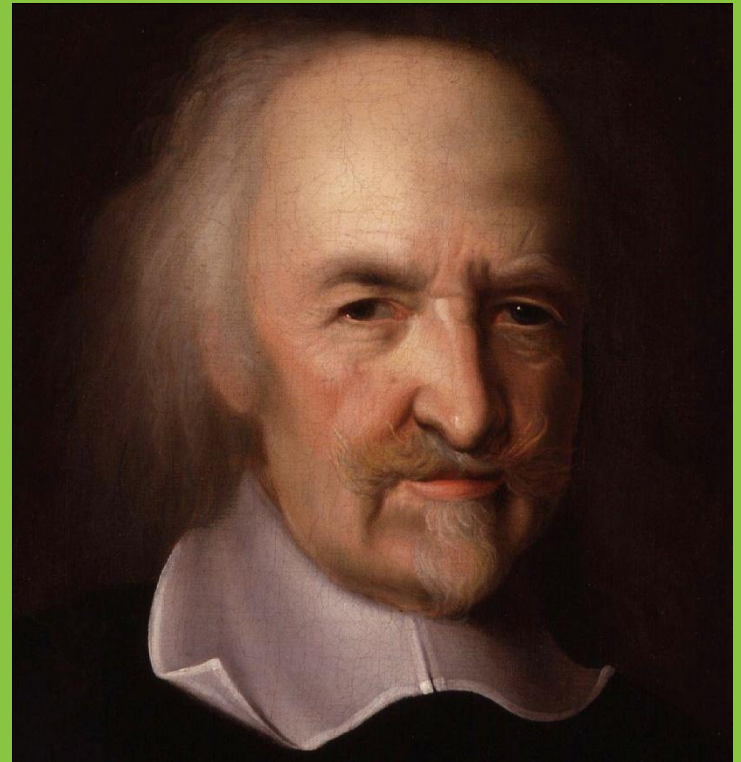
В широком смысле концепции «социального порядка» призваны ответить на вопрос: «как возможно общество?». В более узком контексте понятие «социальный порядок» используется в философии, социологии, политологии и других социальных науках для обозначения установленных образцов, постоянных структур, процессов и изменений, присущих социуму, отражающихся на поведении и взаимодействии индивидов и на функционировании социальной системы в целом.

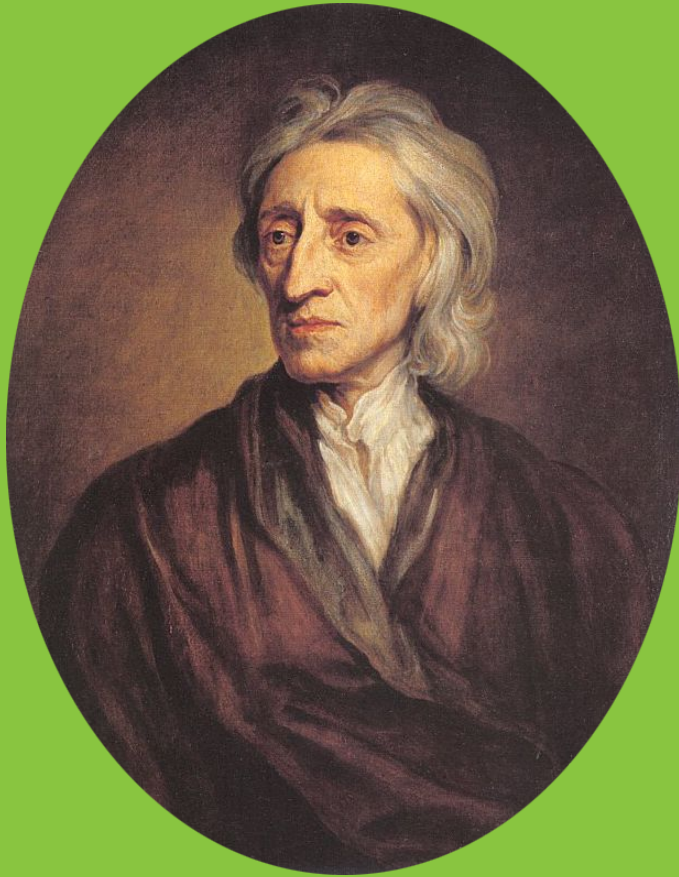
Идея существования некоей всеобщей формы - порядка - бытия социума возникает в философии античности (Платон, Аристотель).

Однако в качестве понятия и конструирующих его концепций «социальный порядок» формулируется только в эпоху Просвещения в теории общественного договора.

Наиболее известные социально-философские концепции ее принадлежат Гобсу, Локку и Руссо.

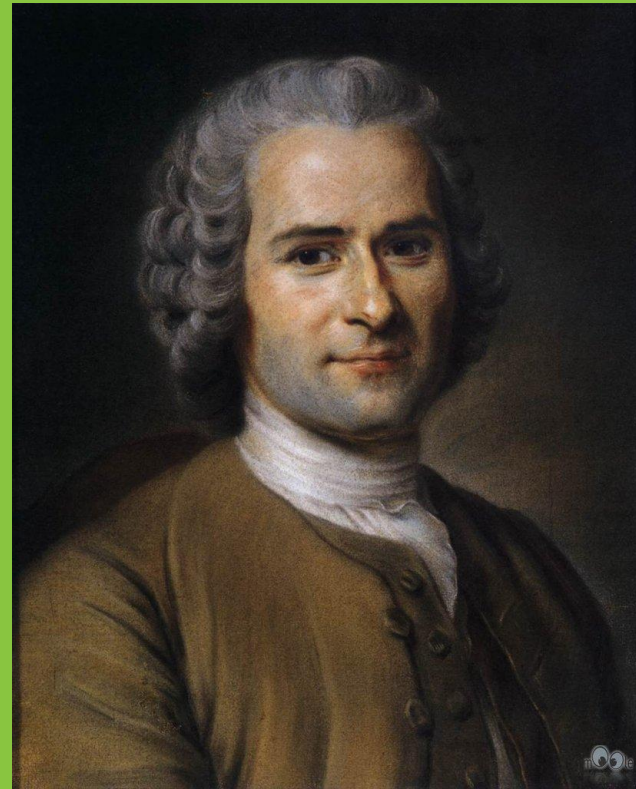
**По утверждению
Гоббса, безопасность и
порядок в обществе
могут быть достигнуты
только посредством
заключения договора,
согласно которому
каждый гражданин
уступает свою
индивидуальную власть в
пользу центральной
власти (суверена), получая
взамен защиту своей
жизни и собственности.**

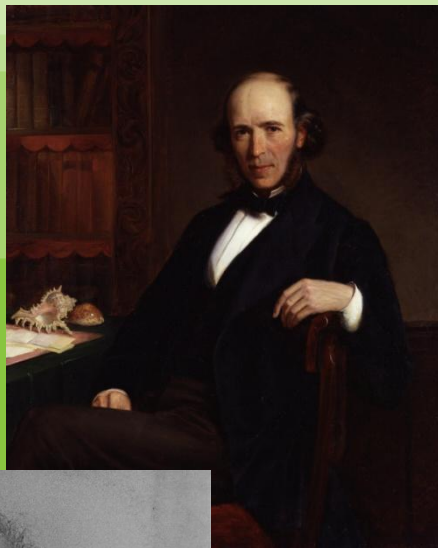




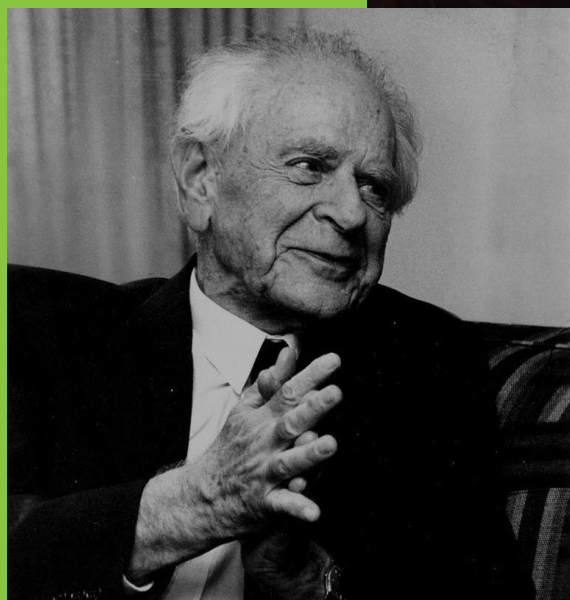
**Альтернативную
концепцию
предлагал Локк.
«Социальный
договор»,
предложенный им,
основывается на
«природных законах»
- стяжательстве и
личном интересе.**

Руссо
представлял
«социальный
контракт» как
основанный на
выражении
«всеобщей воли» и
требующий полного
равенства
индивидов и
возможности
демократического
участия





☼ Позднее, Спенсер трактовал социальный порядок в индустриальном обществе, как основанный на совместимых личных интересах и договорных отношениях.



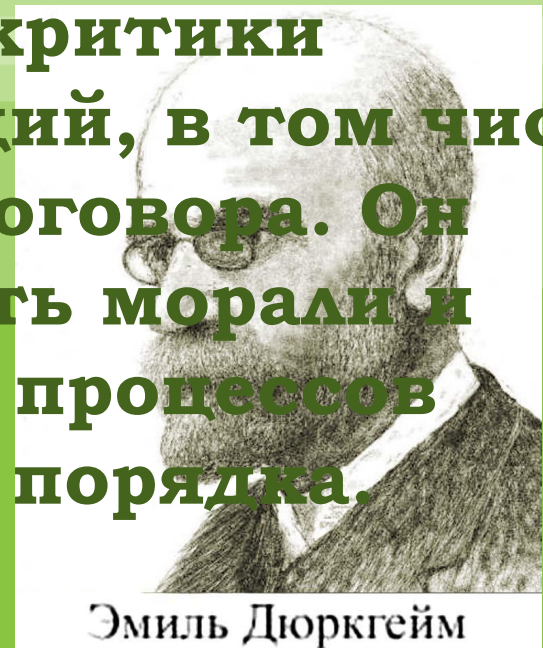
F.A. Hayek (1889-1992) Nobel laureate, Cato Institute Honorary Distinguished Senior Fellow

К анализу проблематики социального порядка через условия общественного договора подходили Поппер и Хайек.

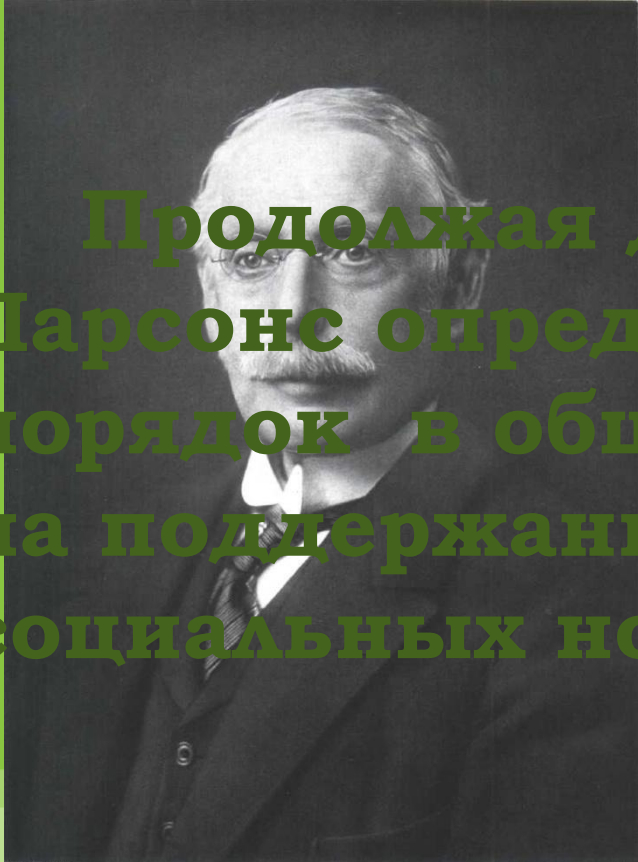
С некоторой степенью условности можно выделить два классических направления анализа социального порядка.

Первое связывают с именами Дюркгейма, Парсонса и социально-философской традицией функционализма.

Дюркгейм исходил из критики утилитаристских концепций, в том числе концепции социального договора. Он постулирует центральность морали и духовности в объяснении процессов социальной интеграции и порядка.



Продолжая данное рассуждение, Парсонс определил социальный порядок в обществе как основанный на поддержании и принятии социальных норм и ценностей.



Различие концепций Парсонса и Дюркгейма в том, что последний не отрицает наличия и необходимости конфликтов и других деструктивных элементов, особенно в периоды быстрых социальных изменений. Парсонс, напротив, ставит во главу угла социальную солидарность и гармонию как необходимое условие социального порядка. Само понятие «социальный порядок» в теории Парсонса является антитезой «дезинтеграции». Последовательная позиция Парсонса в наделении социального консенсуса и солидарности решающим значением в концепции социального порядка справедливо подвергалась резкой критике со стороны теоретиков социального конфликта и социальных изменений.

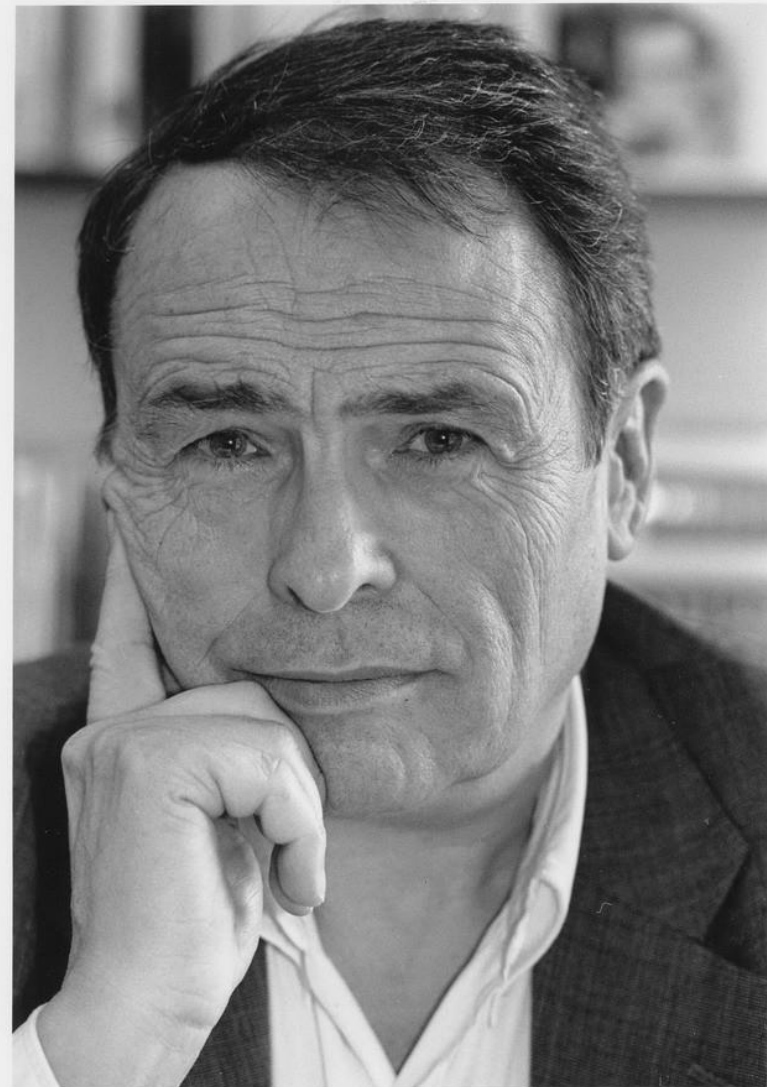
Второе направление анализа социального порядка развивалось в рамках марксистской традиции.

Акцентируя неравенство материального положения и политической власти в капиталистическом обществе как источник постоянного всеобъемлющего конфликта, Маркс определяет социальный порядок как поддерживаемый насильственно, за счет экономического, политического и правового принуждения в обществе.



**Впоследствии в данную
материалистическую трактовку
привносится и ценностный
нормативный элемент -
доминирующая идеология. Наиболее
интересные современные концепции
социального порядка не обнаруживают
тенденции строгого следования
одному из заданных направлений,
скорее - напротив.**

**Например, Бурдье
основывает теорию
социального порядка на
понятии воспроизводства
«современной культуры,
которая благоприятствует
интересам находящихся у
власти через
дифференцированную
систему дистрибуции
знания через
образовательные
институты», что, по сути,
представляет собой
оригинальное соединение**



С критикой обоих направлений выступает в своей работе «Солидарность и раскол» (1992) Д. Локвуд, демонстрируя, что и Маркс, и Дюркгейм оказались не в состоянии удовлетворительно решить поставленную задачу, поскольку использовали в своих доказательствах категории, дополняющие друг друга.

Как правило, концепции социального порядка представляют собой теории макроуровня, но существует ряд социально-философских направлений, анализирующих воспроизводство и реализацию социального порядка на микроуровне (*теория символического интеракционизма, теория социального обмена* и т.п.)

[Новейший философский словарь.<http://dic.academic.ru/>].

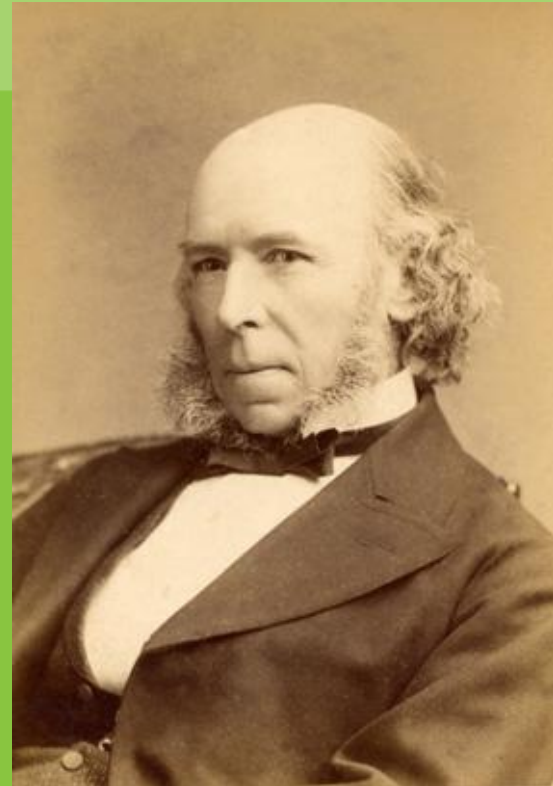
Консенсус как необходимый компонент макросоциального порядка способствует сотрудничеству людей в осуществлении общих задач системы, но это не единственный фактор обеспечения порядка. Важно еще умеренное согласие между правящими группами.



**М. Вебер говорит о
различении легитимности
и легальности
существующего
социального порядка. Он
отличает эмпирическую
легитимность
социального порядка,
связанную с его
фактической
значимостью для
социального поведения
людей, от нормативной,
определяемой
формальным
соответствием законам**

Закон, по М. Веберу, существует тогда, когда есть вероятность того, что некоторый порядок будет поддержан определенными людьми, использующими физическое или психологическое принуждение с целью добиться лояльности относительно такого социального порядка либо налагающими санкции на тех, кто нарушает его. Структура любого легального порядка непосредственно влияет на распределение экономической или какой-либо другой власти в пределах соответствующего сообщества. Классы, статусные группы и партии - явления, относящиеся к сфере распределения власти внутри сообщества.

**По мнению Спенсера,
хорошее общество основывается
на соглашениях между
индивидами, преследующими
свои соответствующие
интересы. Там, где государство
вмешивается в эти
согласительные договоренности
как в целях повышения
социального благосостояния, так
и в любых других, — это либо
нарушает социальный порядок,
либо приводит к отбрасыванию
достижений индустриального
общества и возвращению к
ранним формам тиранического и
воинствующего социального
порядка.**



нарушений социального
порядка выделяет П.

Сорокин:

A black and white portrait of a middle-aged man with dark hair, wearing a suit and tie. He is looking directly at the camera with a serious expression.

Они могут иметь
место на
индивидуальном,
групповом,
институциональ
ном, социумном
и

суперсистемном
(мировом)

- ⚙ политические,
- ⚙ социально-
экономически
е,
национальные
- ⚙ сепаратистски
е,
- ⚙ религиозные,
- ⚙ смешанные.

В мире повышается интерес к этическим аспектам социального порядка.

Становление социального порядка в современном российском обществе зависит от особенностей развития нормативно-ценностной сферы общества как ментальной основы нового порядка; от упорядочивания разных сфер социальной жизни современного российского общества; от процессов институционального развития общества; формирующейся системы социальных институтов с позиции их совместимости; от процессов становления нового экономического порядка; от становления новой социальной структуры как формы конституцирования порядка; от массового сознания, легитимизации формирующихся новых социальных отношений.

Социальная коммуникация структурирует человеческую жизнь, формирует чувство принадлежности к определенной группе, охватывает различные формы социальной интеграции и социализации, формирует базис социального порядка.

В связи с этим следует признать, что демократизация политической системы требует значительных усилий политической элиты и общества по изменению сложившейся ситуации для достижения гражданского согласия, социального порядка, создания фундамента для благополучного развития общества.

Ч.Х. Кули: «Прогресс — это развитие науки, искусств и социальных институтов, происходящее при незначительном или вовсе без изменения наследственного материала. Распространение образования, отмена рабства, рост числа железных дорог, телеграфных и телефонных линий, автомобилей, формирование национальных государств и запрещение войны — все это явления социального порядка, и они могут продолжаться независимо от улучшения наследственности».



«Человеческие симпатии в целом отражают социальный порядок, в котором живет человек, или, скорее, они являются его особой стороной. Все группы, в которые он реально входит по жизни, неизбежно составляют круг его симпатий, так что его сознание — это микрокосм общества в той мере, в какой он жизненно принадлежит ему. Соответственно, в той мере, в какой человек вовлечен в жизнь своей эпохи или страны, эта жизнь запечатлевается в тех личных представлениях или симпатиях, которые зарождаются в процессах его общения с другими».

«Итак, оказывается, что симпатия в смысле душевного соучастия или общения — отнюдь не простое явление, но содержит в себе столь многое, что можно предположить, что полное понимание опыта симпатии лишь одного человека дает ключ к пониманию социального порядка, как такового».

«Человек не существует вне социального порядка, и только на его основе он может совершенствовать свою личность, причем лишь в той степени, в какой сам этот порядок совершенен».

«Социальный порядок противоположен свободе лишь в том случае, если он аморален. Свобода может существовать только в рамках и на основе социального порядка, а потому может расти лишь по мере оздоровления и исправления последнего. Высокая степень свободы возможна только в большой и сложной социальной системе, ибо ничто иное не может обеспечить такое многообразие возможностей, благодаря которому любой человек мог бы избрать подходящий и благоприятный для себя путь развития».

«Социальный порядок должен не подчеркивать лишь одну или несколько сторон человеческой натуры за счет всех остальных, а благоприятствовать всем нашим высшим наклонностям»

[«Человеческая природа и социальный порядок» (1902);].

С.Н. Айзенштадт «Цивилизационные измерения социальных изменений.

Структура и история»: «Центр или центры того или иного общества не только отвечают за организацию социального разделения труда в целом и политической сферы в частности, но также и за связь такого рода деятельности с харизмой социального порядка».

«Суть деятельности центра и его динамики определяется несколькими способами. Один из них рассматривает сферы социальной жизни или социального порядка, на которой сосредоточена деятельность центра. Их можно различать в соответствии с основными аспектами харизматического измерения социального порядка: связь ценностей и моделей культурного и социального порядка; идеи солидарности и коллективной идентичности, регулирование власти, социального труда в узком смысле, т. е. экономической деятельности. Другой способ, противоположный первому, рассматривает степень, в которой различные виды деятельности центра регулируют и по возможности используют существующее социальное устройство на периферии или создают новые виды деятельности».

«Различные круги элиты являются носителями различных идей. В зависимости от культурных ориентации, которые в той или иной степени становятся основой социального порядка, данные круги элиты имеют тенденцию осуществлять различные виды контроля над использованием основных ресурсов общества в целом или его отдельных сфер».

Список литературы:

1. Бурдьё П. Социальное пространство и генезис «классов» / Пер. Н.А. Шматко // Бурдьё П. Социология политики: Пер. с фр. / Сост., общ. ред. и предисл. Н.А. Шматко. М.: Socio-Logos, 1993.
2. Качанов Ю.Л. Начало социологии. М.: Изд-во «Институт экспериментальной социологии»; СПб.: Алетейя, 2000.
3. Фуко М. Воля к знанию // Фуко М. Воля к истине: по ту сторону знания, власти и сексуальности / Пер. с фр. С. Табачниковой. М.: Касталь, 1996.
4. Цивилизации. Вып. 4 М., МАЛП, 1997. Ред. коллегия: Чубарьян А.О. и др. сс. 20-33.

Спасибо за внимание!